

بُزِّيَ الْكَلِمَةُ سُبْحَانَهُ
وَمَنْ بَزَّيْتُ الْكَلِمَةَ فَقَدْ
أَوْفَى خَيْرَ أَتْيَاءٍ وَمَا
يَنْزِلُ إِلَّا أَوْفَى الْأَوْدِيَاءِ

الْمَلِكُ

نُسْرَةَ عِبَادِهِ لِيَرْبِطَهُ
الْقَوْلُ لِيُفَعِّلَهُ فَتَنَهُ
أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

١٣١٥

قال عليه الصلوة والسلام ان لا سلام مري . ونا . كمارا طرب

أغسطس سنة ١٩٤٠

جادی الآخرة ١٣٥٩

تفسير القرآن الحكيم

تفسير القرآن الحكيم

وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْمِثْقَةِ قَبْلَ الْحِسْتَةِ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قِيَامِهِمُ الْمُنْشَلَاتُ وَإِنْ
رُبَّكَ لَقَدْ مَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنْ رُبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٦)

بعد أن فصلت الآيات السابقة مظاهر قدرة الله تبارك وتعالى وأدلة عظمته
وعجائب صنعه في الكون ذكرت شبهات التي يتذرع بها الجاحدون في إنكار
نبوة الأنبياء ويبررون بها انصرافهم عما جاء به الرسل الكرام من الهدى
والنور ومن هذه الشبهات استبعاد أمر البعث والخلق الجديد بدناوت والافتناء

ومنها استبطاء العقوبة على التكذيب واستعجالها لتكون دليلاً على صدق اللبغ عن الله تبارك وتعالى في دعواه ومنها اقتراح الآيات والمعجزات . فأما القصة الأولى فقد فصلتها الآية الكريمة وردتها في قوله تبارك وتعالى « وإن تمجب فعجب قولهم أنذا كنا تراباً أننا لنى خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال فى أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وأما الشبهتان الباقيات فقد أشير إليهما فى الآيتين الكريمتين كما عرض لهما القرآن الكريم فى سور كثيرة ماضية وتالية .

« ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة » ويطلبون إليه أن يوقع الله بهم المذاب والعقوبة قبل النعمة والمغفرة وهذا خلق من أخلاق الجاحدين المعاندين فى كل زمان ومكان استكباراً فى الأرض وتطالياً بالباطل وبطراً على الحق ولقد حكى الله عن قوم هود عليه السلام فى سورة الأعراف « قالوا أجبنا لنعباد الله وحده وننفر ما كان بعد أجبنا فائتنا بما تعبدنا إن كنتم من الصادقين الآية ٧٠ » كما حكى عن قوم نوح فى سورة هود عليه السلام « قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فآلئنا بما نعبدنا إن كنتم من الصادقين . قال إنما بأتاكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين ٣٣ »

كما حكى ذلك عن كفار قريش فى كثير من الآيات فى سورة الأنفال « وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بهذا آية أيم الآية ٤٣ » وقد سبق الكلام عليها فى الجزء التاسع من هذا التفسير وجاء قبل ذلك فى سور كثيرة « ويستعجلونك بالمذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم المذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون ٥٣ يستعجلونك بالمذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ٥٤ » المنكبت وفى سورة يونس « ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » الآيات من ٤٩ إلى ٥٥ وقد تقدم الكلام عليها فى الجزء الحادى عشر فليراجع .

وهذا الخلق غريب حقاً في الانسان فان مقتضى العقل للعالم الذي يتجلى به هذا الجنس البشري أن يطلب الهداية والعافية بدلا من العذاب والنعمة وما أنكر رد هذا السبأى الذى خامبه معاوية بقوله « ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة » فقال « أجهل من قومى قومك حين قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ولم يقولوا فاهدنا له » ولعل المراد في ذلك أن الانسان مفعول على نوع من التمثال والكبرياء يجعل قبوله لاحق أمراً شديداً على نفسه لا يستطيعه إلا من ألهه الله الرشده وهداه سواء السبيل ، وقد سبق في الجزء الأول من هذا التفسير إشارة لطيفة إلى هذا المعنى فقد جاء هناك ما نعه « إن كل قوة من قوى هذه الأرض وكل ناموس من نواميس الطبيعة فيها خلق خاصاً للانسان وخلق الانسان مستعداً للتصغير لمنفعته إلا قوة الأغراء بالشر وناموس الوروسة بالاغواء الذى يجذب الانيمان دائماً إلى شر طباع الحيوان وبعينه من بلوغ كماله لانساني ، فالظاهر من الآيات أن الانسان لا يلب هذه القوة ولا يخضعها مهما اوتى وكل ، وقصارى ما يصل اليه الكامل هو الخلق من صفات الوسوسة والسلامة من سوء طائفتها بالألا يحكون لها سلطان على نفس الكامل تجعله مسخراً لها وأستعمله بالشرور كما قال تعالى « إن عبادى ليس لك عليهم سلطان » وقال عز وجل « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » قال صاحب التفسير - ثم زاد الأستاذ هنا قوله « أما سلطان تلك القوة في الفناء ، وقطع حركة الوجود إلى الصمود ، فلا يستطيع اخضاعه لقدرته من البشر كامل ولا يقاوم تقوده حامل ، وإنما ذلك شئ وحده وهذا حكمها في الكائنات إلى أن تبدل الأرض غير الأرض والسموات » اهـ

والرأى بهذا الكلام كما ترى بيان قوة الشر وزماته ووضوح أثرها في الوجود وسهولة انجذاب النفوس اليها وسرعة التصاقها بها ، وليس المراد استعانة

التخلص منها ، فإن من عصمه الله تبارك وتعالى وحفظه ويسره لمفالبة الشرور
وأعانه على مقاومة الزمرات الفاسدة والوساوس الفضة كان منها بمنجاة ولا شك
كما نفي إلى الآية الكريمة .

روجه العبرة فيها تقدم أن يقتبه الانسان لقوة هذه الناحية في نفسه وفي
ناموس الخليقة وأن يراقب نفسه مراقبة دقيقة ، وأن يحمض فيها دائماً شوكة
الكبرياء الكاذب والتأني على الحق وأن يلح على الله في الدعاء أن يجعله من أهل
الهداية والتوفيق الذين لا يجحد الشيطان إلى نفوسهم سبيلاً

« وقد خلعت من قبلهم المثلثات » خلعت معضت وذعبت والمثلثات هم مثلث
قال الراغب والمثلث ثمة تزل بالانسان فيجعل من لا يرتفع به غيره وذلك كالشكل
وجمه مثلثات ومثلثات . . وقد أمثل السلطان فلا إذا نكل به وقال ابن جرير
قول تعالى ذكره « ويستعجلونك يا محمد مشركو قومك بالبلاء والعقوبة قبل
الرخاء والعافية فيقولون اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا
نجارة من السماء أو ألقنا بهذاب اليم وهم يملكون ما حل بمن خلا قبلهم من
الأمم التي عصت ربها وكذبت رسلها من » قويات الله وعظم بلائه فمن بين أمة
منعت فردة وأخرى خنازير ، ومن بين أمة أهلكت بالرجفة وأخرى بالطمع
وذلك هو المثلثات التي قال الله جل ثناؤه « وقد خلعت من قبلهم المثلثات » والمثلثات
العقوبات المثلثات والواحدة منها مثلة بفتح الليم وضم التاء ثم تجمع مثلثات كما
واحدة الصدقات صدقة ثم تجمع صدقات ، وذكر أن غيا من بين العرب تضم
اليم والتاء جميعاً من المثلثات ، فالواحدة على لغتهم منها مثلة ثم تجمع مثلثات مثل
غرفة وغرفات ، والفعل منه مثلت به أمثل مثلاً بفتح الميم وتسكين التاء ، فإذا
أردت أنك أقصصته من غيره قلت ، أمثلته من صاحبه أمثله مثلاً وذلك إذا
أقصصته منه وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل اه

وفي الآية تبكيت لهم على هذه النعمة التي تجلبهم يتناسون الانعاض بشيرم

وتجاهل ما حل بسواهم من السابقين ، وفي المثل ، للسعيد من وعظ بغيره والشقي من وعظ بنفسه ، وبهذا تقرر الآية الكرمة : «اموس الميرة والعظة وتلفت إليه أنظار الأمم والشعوب

واعلم أن الميرة والعظة لا تنحصر في الفرد ولا في الجماعة على الاعتبار بحال غيرهما وعاقبته بل تكون كذلك في الفرد وفي الجماعة بما يقع لها من الحوادث فالفرد الذي يحرص على الاستفادة من تجاربه ونتائج أعماله يزيد صوابه دائماً فزيد مساعده ويقل خطأه فيزول شقاؤه وكذلك الأمة والفرد الذي لا يعتبر ولا يستفيد من تجاربه ونتائج أعماله يظل على خطئه وضلاله فلا يلقى إلا الخسارة والوبال ، وإلى هذا يشير حديث أبي هريرة رضى الله عنه « لا بدخ المؤمن من جهر مرتين » رواه أحمد في مسنده والبزارى ومسلم وأبو داود وابن ماجه ، ولا يمرض عن الانتفاع بالآيات والتفكر إلا الجاحدون الذين لم يتمكن الايمان من قلوبهم والله تبارك وتعالى يقول « وما تبنى الآيات » والتفكر عن قوم لا يؤمنون « سورة يونس ١٠١ - ولو أن المسلمين واجموا آثارهم وتاريخ الأمم السابقة والمعاصرة وأتمموا في ذلك النظر لخلصوا بكثير من المير ، ولا استطاعوا أن يحدوا في صفحات هذا التاريخ دروساً وافية تقدمهم إلى العمل ونجدهم الأخطاء والزلل ، ولو ذهب الباحث يستقصى ذلك لأعجزه حصره ولقد علم الناس لو تعلمون .

ولا يزيد أن نفيض في ذكر حوادث التاريخ وعبره فذلك ما لا يستطاع وإسكتنا فلقت أقطار المسلمين إلى عبرتين واضحتين في التاريخ الحديث واحدة تنصل بتاريخهم وحياتهم ، والثانية تنصل بتاريخ غيرهم وحياتهم

قامت الحرب العالمية الماضية سنة ١٩١٤ - ١٩١٨ وللمسلمين حكومة جامعة ودولة واسعة ووحدة قائمة ، وإن كان قد دب في ذلك كله الضعف والوهن ولكنه زادوا هذا الضعف ضعفاً وتفترقهم وتباغضهم ونحاذهم ونسيانهم الأخوة الإسلامية ورابطة الدين والمقيدة التي هي أقدس الروابط وأوثق الوشائج

والصلوات، ودب فيهم ديب الفكرة النصرية، فالإيراني يحاولون تتركب عناصر الدولة وإظهار الشماثر الطورانية، والعرب يحلمون بالاستقلال على أساس من الوحدة العربية، وبذلك دب إلى النفوس الإسلامية داء الأمم من قبل البغضاء وفساد ذات البين التي قصد أمر الدنيا والدين، وهبت عواصف الحرب فزادت دسائسها ومكائدها النفوس جفوة وتباعدا وكان أن تار العرب على الحكومة التركية وصاروا المسلمون قسمين كل قسم إلى صف عدو من أعداء دينهم وقوتهم وجامعتهم وانتهت الحرب بتفريق جامعتهم وضياع الرمم الباق من خلافتهم وانحلال حكومتهم وكان ذلك جزاء وفا بما كسبت أيديهم ومثله منذرة بماقبة القصرين المفرطين. هذه عبرة من تاريخنا يجب أن نطيل إليها النظر في هذا العصر الذي لا يعيش فيه إلا الأمم القوية بمددها وعددها ورباطتها وإيائها وتمجيد جاهددين لأحياء الجامة الإسلامية والوحدة الحميدة ولا ننخدع أبدا أبدا بهذه الوعود الكافرة لجأدة بل نعلم على أتمسكنا ونستمد النصر والتأييد من الله وحده وبذلك تعود إمامة المسلمين وتجدد دولتهم.

<http://Archivebeta.Sakhril.com>

وقامت هذه الحرب الحاضرة بين قوتين عظيمتين في أوربة بين الدولة الألمانية ومن شايعها من جانب وبين فرنسا وإنجلترا ومن شايعها من جانب آخر. وما كان الناس يظنون أو يختر ببالهم أن دولة غنية مجهزة مستعدة كفرنسا تهزم شر هزيمة في أيام قلائل ويقضى على استقلالها وجيشها وسلطانها ويحتل عدوها أرضها ويتحكم في كل مقدراتها. هذا أمر لم يكن يختر ببال أحد بمثل هذه السرعة العجيبة ولكن رئيس وزرائها (السير بيتان) قد أطمأناهم من مر ذلك بكلمته الشهيرة « لقد أتت الهزيمة من الانحلال ودمرت روح المذات ما شيدته روح التضحية » وكان ذلك مصداقا للناموس الإلهي الخالد في حياة الأمم والشعوب « ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما

بأنفسهم ٨ - ٥٣ « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترقيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً ١٧ - ١٦ « ومع هذا فما زال كثير من المسلمين يمجنون بحياة فرسنا الزائلة ويتفقون بأدائها وفنوتها ومفاتها التي صرفت شعبها عن الجود والتضحية إلى الالهو وللذات فحق عليها القول وصارت مثلة بين الدول في هذا الصير .

وهذه عبرة أخرى من تاريخ غيرنا ممن يعاصروننا ويتصلون بنا أو ثقی اتصال يجب كذلك أن نطيل النظر فيها ونعمل جامعين على بناء نهضتنا على دعام قوية متبعة من الجود والعمل والخلق والایمان والتضحية والكفاح على البقاء دائماً للأصلح فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينتم الناس فيمكث في الأرض « وإن ربك لتو مغمرة للناس على علمهم وإن ربك لشديد العقاب » إن الله تبارك وتعالى لم يخلق الخلق عبثاً ولم يتركهم سدى وإنما خلقهم ليعلمهم أنهم أحسن حملاً وليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى وفي الإنسان الاستعداد القابل للخير والشر ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاه وقد خاب من دساها وإنما نجى الأديان لتقوى في النفوس البشرية معاني الخير وتبين لها طرق المقاومة لتوازع الشر وبذلك تهتدى إلى الصراط المستقيم فقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم . والنفس الانسانية إما تقاد إلى الخير وترزع عن الشر بأحد طاملين إما الخوف وإما الرجاء بالرغبة أو بالرهبة ولا بد من تماثل هذين العاملين في التأثير في النفس وإلا كانت عرضة للانحراف فإذا غلبها الخوف بغير رجاء أداها ذلك إلى اليأس وإذا غلبها الرجاء بدون خوف أداها ذلك إلى التعلل والالاحة ومن هنا كان ناموس الموازنة من الله خلقه دائراً بين هذين العاملين فهو سبحانه

وتعالى يطمئنه في رحمة ومغفرته وفاقا لقانون الفضل الرباني ثم يحذرهم سطوته وعقوبته وجبروته أحقاقا فمدل الالهي

قال الحافظين كثير في تفسير هذا الشطر من الآية الكريمة « أي أنه تعالى ذو غفر وصفح وستر للناس مع أنهم يظلمون ويخطئون بالليل والنهار ثم قرن هذا الحكم بأنه شديد العقاب ليمتدل الرجاء والخوف كما قال تعالى « فإب كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين ٦-١٤٧ » وقال « بئس عبادي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو المذاب الاليم ١٥-٤٩ ، ٥٠ » إلى أمثال ذلك من الايات التي تجمع الرجاء والخوف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت الآية « وإب ربك لدر مغفرة للناس على ظلمهم الآية » قال رسول الله ﷺ « لولا غفر الله ونجاوزه ما هنا أحدنا العيش ولولا وعيده وعقابه لانتكل كل أحد » وفي حديث أبي هريرة روى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فطن من جنته أحد » رواه مسلم وذهب ابن جرير إلى أن المغفرة المذكورة هنا خاصة بالمؤمنين التائبين والعقوبة للكافرين والعاصين وأن الكلام إن كان خبرا في ظاهره فإنه وعيد وتهديد للمشركين من أهل مكة إن لم يتوبوا وينيبوا إلى الله تبارك وتعالى قبل أن يحل عليهم غضبه وعقوبته ونقمته ولا ينافي هذا ما ذكرنا من تقرير التاموس العام في حكمة ذكر الثواب والعقاب والرحمة مقتربين دائما في كتاب الله واستدل الأشاعرة بقوله تعالى « على ظلمهم » بعد ذكر المغفرة على مذهبه من جواز الغفر عن صاحب الكبيرة قبل التوبة ، وقد أطلال النيسابوري في توجيه هذا الاستدلال ، وكأهم يريدون أن يحملوا الظن المذكور في الآية « إنما يراد به التلبس بالإنم والمعيان

والذي تطمئن اليه النفس أن المراد بالظلم هنا ما عرف من قوة ميل النفس الإنسانية الى الشر أكثر مما تميل الى الخير حتى صار ذلك وصفاً ملازماً لها لا صفاتها ، وقد تردد هذا المعنى في كثير من آيات القرآن الكريم وجاء ذكر الانسان والنفس الإنسانية مقروناً بالظلم تارة وبالجهود تارة أخرى ، وهكذا قال تبارك وتعالى « إن الانسان لظلم كفار » وحملها الانسان إنه كان ظالماً جهولاً « إن النفس لامارة بالسوء » الايات ، ويكون المراد على ذلك والله أعلم أن الله تبارك وتعالى يغفر للناس تفضلاً منه وكرماً وإن كانت طبائعهم الى الشر والظلم أقرب

ومن ذلك تعلم أن الانسان في أشد الحاجة الى محاسبة نفسه ومراقبتها أدق المراقبة ومقاومة غرائز السوء فيها وتقوية عوامل الإصلاح والخير التي تحيط بها حتى يسأل في قيامه ويسير في الطريق المستقيم ، وذلك بإشمارها الخوف تارة وأخذها بالشفقة والقسوة وإشمارها الرجاء تارة أخرى وأخذها باللين والامل قال الامام النووي في رياض الصالحين « اعلم أن المختار للمسلم في حال صحته أن يكون خائفاً راجياً ويكون خوفه ورجاؤه سواء ، في حال المرض يمحض الرجاء وقواعد الشرع من نصوص الكتاب والسنة متظاهرة على ذلك . فيجتمع الخوف والرجاء في آيتين مقترنتين أو آيات أو آية واحدة » وكأنه رحمه الله أشار بتقليب الرجاء في حال المرض الى قوله ﷺ في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول « لا يموت أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل » رواه مسلم ، والافادة التي يجب أن يسمي عليها الانسان دائماً القرار الى الخوف إذا استقام الى الرجاء والقرار الى الرجاء إذا استبد به الخوف ، وهكذا لا يزال يكسر حدة أحدهما بالآخر بحسب حاله في مجاهدة نفسه .

وفي التفسير بالربوبية في قوله تبارك وتعالى (وإن ركب) إشارة إلى عظيم
 لعاف الله تبارك وتعالى بعباده وتمهيد لإمام بفضل وبره ، وأن المراد بالنواب
 والعقاب إنما هو كمال تربية النوع الانساني حتى يصل إلى كمال المنفرد
 ووجه الازالة بين أجزاء الآية الكريمة واضح فاهم لما استعملوا السيئة
 قبل الحسنة ذكرهم القرآن الكريم بما وقع للأئم من قبلهم وأحاطهم على ما عرفوا
 من أحوال المكذبين السابقين الذين حقت عليهم العقوبة ووقعت بهم المثلثات
 وبين لهم بعد ذلك أن الله قادر على المغفرة كما أنه قادر على العقوبة الشديدة
 ولكنه يفر لمن يشاء ويمنن من يشاء لا تنوقف عقوبته ولا مغفرته على
 اقتراح أحد أو تحكم مخلوق ، وفنا الله وإياكم إلى الخبر وهذا ما سواه السبيل

اسرار البلاغة

ARCHIVE

في علم البيان

<http://archive.ksarsar.com>

أصدرت « دار المنار » في هذه الأيام هذا الكتاب النفيس لمؤلفه الامام
 « عبد القاهر الجرجاني » مطبوعاً طبعاً منقحاً على ورق جيد صقيل . والكتاب
 ومؤلفه غنيان عن التبريف . وقد وضع في وقت تحكمت دولة الألفاظ
 واستندت على المعاني . وهو خير ما كتب في موضوعه عبارة وأسلوباً .
 وإيضاحاً للمعاني . وبسطاً للدلائل . وقد امتاز بإرجاع الاسطلاحات الفنية
 إلى علم النفس . وتأثير الكلام البليغ في العقل والقلب . وقد غنى بتصحيحه
 علامنا المعقول والمنقول إلى مرحومان الشيخ « محمد عبده » والشيخ محمد محمود
 الشنقيطي . وعلق حواشيه بالرحوم « السيد محمد رشيد رضا »
 وعن النسخة ٢٥ قرأها

فتاوى المنار

تقدم في هذا الباب الاجابة عن أسئلة المشتركين ونشترط على السائل أن يبين اسمه وبلده وله بعد ذلك أن يرمز إلى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الألقاب وسهيب بحسب ترتيب الأسئلة في الورد ان شاء الله تعالى والله المستعان

(٦) حكم الدخان والتبناك المخ

الاستاذ رئيس تحرير المنار الأغر

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته « وبعد » فقد اختلف العلماء في حكم « شرب الدخان » ما بين حرم ومحرور ، فإ القول الحق في ذلك وما دليل كل من الفريقين فإذهب اليه ، أفتموا ولكم من الله الثبوت والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته
دعوى المحطة قبل
أورد العنابدي

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله

« وبعد » فالدخان شجرة لم تعرف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا في القرون الإسلامية الأولى ولم يعرف استخدامها هذا الاستخدام تدخيناً أو مضغاً الخ ، والقاعدة العامة في الهدنات من هذه الأمور أن يحكم عليها ما آثارها ونتائجها فإذا كان منها نافعاً استحب وطلب الانتفاع به ، وما كان منها ضاراً كره وحرم بقدر ضرره ، وما جرى مجرى الماده لم تعرف له فائدة ولا ضرر فهو على الاباحة الأصلية . وهذا وجه اختلاف العلماء في شرب الدخان ومن الذين قالوا بحرمته من استدله بحديث أبي داود « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كل مسكر ومفتر » قالوا والدخان مفتر فإن من شربه على غير

اعتقادهم بدوار وقتور فهو حرام بالنص ، ومن قال بالإباحة نازع في هذا الأمر ولم يسلم عما ذهبوا اليه من أنه يحدث الفتور
وقد أورد صاحب الروض النضير شرح المجموع الكبير بحثاً طيباً قد يتصل بهذا المعنى عند الكلام على أنواع المسكر في الجزء الثالث كما أن للامام الشوكاني فتياً في هذه المسألة ، ولعل من تمام الفائدة أن نذكر هذين البعثن ثم نقف عليهما بما نرى أنه يتفق مع الحق في هذه المسألة :

قال صاحب الروض النضير « فائدة » قال في البدر الثمام : وحسبنا يحرم ما أسكر وإن لم يكن مشروباً كالخيشة وغيرها

وقد جزم النووي وغيره ، وصرح بذلك الامام المهدي في الأزهار بأنها مسكرة . وجزم آخرون بأنها مخدرة وليست بمسكرة ، قال ابن حجر وهو مكابر لأنها تحدث ما يحدث الخمر من الطرب والشوة ، وإذا ساء عدم الاستكراه فهي مفترية . وقد أخرج أبو ذؤود (أنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم من كل مسكر ومفتر) قال الخطابي : المصتر كل شراب يورث اعتور والمخدرة في الاعضاء وحكي القرافي وابن تيمية الاجماع على تحريم الخيشة قال . ومن استعملها فقد كفر قال وإنما لم يتكلم فيها الأئمة الاربعة لأنها لم تكن في زمنهم وإنما ظهرت في آخر المائة السادسة وأول المائة السابعة حين ظهرت ديلة التتار . وذكر المازري قولاً أن النباتات التي فيه شدة مطربة يجب فيه الحد وكذا ذكر ابن تيمية في كتاب السياسة أن الحد واجب في الخيشة كالخمر ، قال لكن لما كانت حاداً وليست شراباً تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة أقوال . في مذهب أحمد وغيره . وقال ابن البيطار واليه انتهت الرياسة في معرفة خواص النبات والاشجار إن الخيشة وتسمى القنب توجد في عصر مسكرة جداً إذا تناول الانسان منها قدر درهم أو درهمين ومن أكثر منها أخرجه الى حد العرصة وقد استعملها قوم

فاغتلت عقولهم وأدى بهم الحال الى الجنون وربما قتلت . قال بعض العلماء وفي
أكلها مائة وعشرون مضرة دينية ودنيوية . وقبائح خصالها موجودة في
الافيون بل وفيه زيادة مضار . وكذا قال ابن دقيق العيد في المجوزة انها
مسكرة . ونقله عنه لثآخرون من الحنفية والشافعية والمالكية واعتمدوه
وحكي القرافي عن بعض فقهاء عصره أنه فرق في إسكّر الحشيشة بين
كونها ورقاً أخضر فلا إسكّر فيها بخلافها بعد التحميص فانها تسكر قال والصواب
أنه لا فرق لأنها ملحقة بمجوزة الطيب والزعفران والمنبر والافيون والبنج وهي
من المسكرات المتحدرات وذكر ذلك ابن ابي عمير في تكريم العيشة وقال الركني
إن هذه المذكورات تؤثر في متعاطيها للمنى التي تدخله في حد السكران فانهم
قالوا السكران الذي اخذ كلامه النظم وانكشف سره السكتوم . وقال بعضهم
هو الذي لا يعرف السماء من الأرض ولا الطول من العرض ثم نقل عن القرافي
أنه خالف في ذلك . **والأول أن يقال إن أريد بالاسكار نقطة العقل** ، فهذا
كلها صادق عليها معنى الاسكار وإن أريد بالاسكار نقطة العقل مع نشوة
وطرب فهي خارجة عنه فان اسكار آخر يتولد منه النشوة والنشاط والطررب
والعريضة والحمة ، والسكران بالحشيشة وغيرها يكون فيه ضد ذلك فيقرر من
ذلك أنها تحرم لمضرتها للعقل ودخولها في انقتر المنهى عنه ولا يجب الحد على
متعاطيها لأن قياسها على الخمر قياس من التعاقب مع انتفاء بعض أوصافها وقوله
كالحشيشة وغيرها يدخل فيه نوع من انقضاء الوجود في بلاد الدين والحشيشة يكون
منه اختلاط العقل وتغييره ومن بعضه خروج آكله عن حيز الاعتدال في
طبيعته . وقد روي في ذلك حكايات فما بلغ منه هذا التأثير حرم تناوله ويؤدب
من تمتد بهد علمه بالتحريم وكذلك القدر المخرج عن الاعتدال أيضاً من
الزعفران والافيون والعريط وكل نبات مساو لها في الصفة والتأثير والله أعلم
وجاء في رسالة إرشاد السائل إلى أجوبة السائل للشوكاني

السؤال الحادي عشر . عن شجرة التنبك هل يجوز استعمالها في الصفة

التي يستعملها كثير من الناس الآن أم لا ؟ أقول الأصل الذي يشهد له القرآن الكريم والسنة الطاهرة هو أن كل ما في الأرض حلال ولا يحرم شيء من ذلك إلا بدليل خاص كالسكر والسم القاتل وما فيه ضرر عاجل أو أجل كالتراب ونحوه وما لم يرد فيه دليل خاص فهو حلال استصحابا لإبراء الأصلية وتمسكا بالأدلة العامة كقوله تعالى (خلق لكم ما في الأرض جميعا) (قل لا أجدقيا أوصى إلى حرما على طاعم) الآية ، وهكذا الرجوع مندى أن الأصل في جميع الحيوانات الحلال ولا يحرم شيء منها إلا بدليل يخصه كدفع الثأب من السباع والخطب من الطير والكلب أو الخنزير وسائر ما ورد فيه دليل يدل على تحريمه ، وإذا عجز هذا علمت أن هذه العجزة التي سماها بعض الناس التنبك وبهضم التوتون لم يأت فيها دليل يدل على تحريمها وأبست من جنس السكرات ولا من السموم ولا من جنس ما يضر أجلا أو عاجلا ، فنزعه أنها حرام فعليه الدليل ولا يفتيد بحججه القائل والقيل ، وقد استدل بعض أهل العلم على حرمتها بقوله تعالى « يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » وأدرج هذه العجزة تحت الخبائث بحكم من مسائل لامة المدونة في الأصول ، وقد غلط في ذلك غلطا كبيرا فإن كون هذه العجزة من الخبائث هو محل النزاع والاستدلال بالآية الكريمة على ذلك فيه شوب مصادرة على المطلوب ، والاستنباط المذكور إن كان بالنسبة إلى من يستعملها ومن لا يستعملها فهو باطل ، فإن من يستعملها هي عنده من الطيبات لا من الخبائث ، وإن كان بالنسبة إلى بعض هذا النوع الإنساني فقد وجد منهم من استنخبت العسل وهو من أطيب الطيبات ، وقد صرح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأكل العنب وقال أجدني أعافه . فأكله بعض الصحابة برأى ومسمم منه صلى الله عليه وسلم . ومن أنصف من نفسه وجد كثيرا من الأمور التي أحلها الفارح من الحيوانات وغيرها أو كانت حلالا بإبراء الأصلية ومحموم الأدلة ، في هذا النوع الإنساني من يستنخبت بعضها

وفيه من يستطيب ما يستخبه غيره ، فلو كان مجرد استخبات البعض مقتضياً لتحریم ذلك الشيء عليه وعلى غيره لكان المعدل ولحوم الأبل والبقر والدجاج من المحرمات لأن في الناس من يستخب ذلك ويمافه واللازم بأكله فالحزوم مثله فنقرر بهذا أن الاستدلال على تحریم التوتون لكون البض يستخبه غلط أو مثالة : أنه كلام الشوكاني في هذه المسألة

والمعروف أن الشخان يسبب أضراراً صحية كثيرة نتيجة التسمم (التيكوتيني) ومن هذه الأضرار كما قال الأطباء ازدياد ضربات القلب وعدم انتظامها وسوء الهضم وتجييع الغشاء المخاطي للمعدة الرئوية قبورث المعدل الزمن وسوء حركة التنفس ، فلا يمكن للشخص لجهاد نفسه من غير أن يستريح ، لأنها تضعف النظر عادة يكون من بعض هذه النتائج ، وربما أدى إلى موت جزئي ، وكذلك تصاب الدورة الدموية بآفات أهمها سرعة حركة القلب وتصلب الشرايين ، وقد يورث ذلك القلب ضعفاً مستمراً يؤدي إلى السكتة القلبية بمرأ ألم أو سباحة إنذار - وكما تحدثت هذه الأضرار الصحية بالتدخين تحدث كذلك بالمضغ بل هي في المضغ أهد وأوسع لعدة تأثير التيكوتين الذي يتخلف منه في الدم بالمضغ وقد حدثت الوفاة لبعض الناس الذين مضغوه وكذلك توفي رجل أراد هرب من الشخان من « الجرك » بأن خبأه تحت ملابسه ملاصقاً لجذده والتدخين يرفع ضغط الدم وبنه المعصب الرئوي المعدي فيهيض القلب وهذا هو سبب الأرق بعد الاكثار من التدخين

وهو بعد هذه الأضرار الصحية اسراف في المال بغير سبب فهو إضاعة وتبذير وقد نهينا من التبذير وإضاعة المال وقد أثبتت الاحصائيات أن التدخين يتفق في الشخان أربعة أمثال ما يعرفه في اللبس وهو عبث فارغ لا فائدة ترجى من ورائه والمقابل له لا يؤمن بآثره نفسه من أن يضيع وقته في البحث فهو ضار ولأذلك وقد ضي السلام الغرر والغرر وقد يدل إلى هذه الأضرار جميعاً إنما

تحدث حين الإفراط لاجن الاعتدال فيه والتقليل منه والجواب على ذلك أن يقال وأين ضل الاعتدال وقد أثبتت الإحصائيات الدقيقة أن الاعتدال نادر بين المدخنين فسهولة تناول النفاقة وتحكم المادة وما يتخيله الدخن من لذة التدخين كل ذلك يجره إلى الإفراط حتى أنه ليشمل النفاقة من الأخرى بشكل ميكانيكي من غير أن تكون في نفسه حاجة إلى التدخين وكثير من المدخنين من حالته كثرة أعقاب النفاثات التي استهلكها بعد أن ينتهي من عمله أو وحدته وإذا تقرر هذا عاذاً يظهر لي أن تعاطي الدخان تدخيناً بأي كيفية أو مدخناً أو سموماً بأي كيفية كذلك حلال بأصله إذ الأصل في الأشياء الإباحة حرام لنفيره وهو ما تترتب عليه من الأضرار والتقليل منه ياتى بالكثير من الأدلة الشرعية ومنعاً للقدوة الفاسدة وأما ابتداوى النفاثات وجائر بالتدخين الذي يتم به الفرض ومنه في هذا التنباك والقات وما جرى مجراها

ولهذا أفصح للمدخنين من المسلمين أن يقلعوا عن هذه المادة ولو بالتدريج ولذين لم يعتادوا هذه المادة أن يحذروها ما استطاعوا ذلك ما ظهر في هذه المسألة وأما على استبعاد الرجوع عنه إذا ما تبعت إلى غيره مما هو أولى بالاتباع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

فائدة لغوية

يطلق بعض الناس على (الدخان) الطبايق والمعروف انه أن الطبايق نبت يرى تنغذى به الطيلاء وأبقار الوحش ، وقد ورد ذكره في شعر أبي قتادة فهو يقول في وصف غانية وتشبيهاً بالطيلاء :

ومن للمعائب أن حليك منقل وعليك من سرق الحرير انفاق
وصومجياتك بالفلاة نسيابها أو بارها وحليها الأرواق
لم تنعني غذيت أطيب مطعم وغذاؤه لثت والطبايق

المنـسـار

منذ عشرين سنة

رجب سنة ١٣٣٩

مختلطات من الجرائد الغربية في حل المسألة الشرقية
وتعليق بقلم السيد محمد رشيد رضا رحمه الله

جاء في جريدة الباتري (الوطن) في ١٧ مايو سنة ١٩١٩
نهاية الدولة التركية - عدم عقد شروط صلح معها - تقسيم الولايات العثمانية

تقسيم الدولة

قالت نيويورك هيرالد في عددها الصادر هذا الصباح إن من المرجح عدم
عقد شروط صلح مع تركيا وإن كان ذلك غير مطابق للعقود المبرمة ، لأن
المؤتمر يفكر بكل اهتمام في هذا الأمر مرتكنا على أن تركيا لم يعد لها حكومة
عربية جديقة وأنه لم يبق للعالم للدن إلا الانتفاع بتركيا الدولة العثمانية
سحتال اليونان أكبر جزء من تركيا أوروبا، وأما الآستانة مع مضائق البحر
فتتبع لمصلحة الأمم تحت وصاية أمريكا التي تعطى في هذا الإبان شبه الوكالة على
أرمينية إلى أن تصير هذه البلاد سالحة لأن تحكم نفسها بنفسها
ثم إن اليونان سيمسيتها جزء ليس بقليل من آسيا الصغرى ، وأما باقي
ولايات هذه الجهة فتكون تحت وكالة فرنسا وإيطاليا بالنيابة عن عصبة الأمم

في الآستانة

كان لدى الدول فرصة وحيدة لوضع تركيا تحت سيطرة دولية ثم رؤى اجماع طريقة أخرى وهي تهديم البلاد وتجنيسها بجنسية الحكومات التي لها عليها حق الوصاية أو الوصاية لاحق التملك الحقيقي

إننا بتضحية تركيا وبقتل جميع هذه الملوك أوجدنا أوجها فزاع وهشاق بين دول أوروبا في المستقبل إذ أن الرجل المريض سينقل عدوى مرضه إلى أوروبا ولاجل تهديم العدوى دخلت أيضا أمريكا في الرشح ولنا أن تعامل ما شأن أمريكا في تركيا؟ ولماذا لم تكلف الدول صاحبة القاد حماية مضائق البحر؟ هل نسلطنا نحن في مراقبة رمة بناما؟

إن الحل الوحيد هو عدم تخصيص الآستانة لدولة معينة من الدول وإذا كان لابد من وضع مراقبة على تركيا فليس تحت أحسن طريقة من جعل هذه المراقبة دولية مشتركة، وكل طريقة أخرى تكون خائفة للمدانة ولروح المصري والصالح الأوربية في الشرق.

وجاء في جريدة الصناديق في ١٨ مايو سنة ١٩١٩

الأرث الثاني

بعد انكسار ألمانيا العسكرية وانسحاب دولي تركيا والنمسا والمجر أصبحت هائلان الدولتان الأخيرتان مزعجتين الأوكاز وتولد من ذلك مسألة من أصعب المسائل وأعقدها ألا وهي تسوية الأرث الثاني

إن سقوط الدولتين المذكورتين ألقوا الشعوب التي ليس لها رغبة ولم يد لها صبر على احتمال تير الحكم الاستبدادي الذي رزحت تحته أجيالا طويلا

فالقين تحول اليهم ترك تركيزهم أولا اليونان الذين بعد أن تغلبوا من ذلك الملك الخائن انضموا إلى قضية الحلفاء - ثم الأرمن الذين بسبب البسطة الخرقاء ألومز بها من عمال الألمان قاسوا أشد أنواع العذاب وأوهكوا أن يتفرضوا ويلبهم السوويرون الخ

وانجلترا تأخذ بلاد العراق وفرنسا تأخذ سوريا ، أما العرب فقد قرو الخلفاء منهم الاستقلال .

وراثه الخلافة

إن انحلال تركيا أوجد مسألة أبلية الخلافة كما أنه وضع حداً لنهاية عهد فرنسا في الشرق - لقد كان عدة قرون أكبر عهد بسياسةنا الودية مع تركيا ، وقد حلت ألمانيا محلنا عند ما أعملنا المحافظة على هذا النفوذ ، وكان في إمكاننا استرجاع مكانتنا الأولى على أثر صولة النصر إلا أننا لم نفتنم هذه الفرصة بل قبلنا تسوية مجحفة بمصلحتنا - فابكون نصيب فرنسا بالنسبة إلى البلاد للثمة التي وضعت تحت وصاية إنجلترا وأمريكا ، إن ما خصص لنا إنما هي سوريا بعد استثناء فلسطين وفلسطين منها **وحرمانها من البرغزتين المهيمن أعني هما** نفري اسكندرية وحيفا

وجاء في جريدة لافنير (المستقبل) في ١٨ مايو سنة ١٩١٩

تعديل الخريطة - إعادة نظام النسا وانحلال تركيا

مزم المؤتم على فصل المسألة التركية وقد بدأ هذا المجلس بإرسال مذكرات وجيوش دولة لاحتلال أزمير التي تقرر ضمها إلى اليونان وتم ذلك فعلا تقرر أيضا ضم سوريا إلى فرنسا ولكن لم يتخذ هذا القرار وجعل العراق وفلسطين تابعتين لانجلترا وقد تم ذلك ثم ينتظر الحاق اثنائه وقرية بايطاليا والاستانة وأرميلية بأمريكا

أما التركي فانه يحسب تخويل للدعوى حق تقرر مصيرها قد صار إزاء من الخريطة وللأموال أن هذه الخاتمة لمشروع عصبة الأمم لانه ليس من ضمن السياسة تحريك مواقف الوحدة الإسلامية في أنحاء العالم وأعمالها

قالبونان القاطنون في تركيا أوديا سينضمون إلى دولتهم التي ستلتحق كثيراً على أثر هذا الانضمام كما أن ولاية أزمير - حيث يكون النصر اليوناني - ستضم أيضاً إلى دولة اليونان بناء على التوكيل للعلى لهذه الدولة وبحسب الشروط للمينة قده

وأما مشروح إنفاء أرمينية الكبرى مع ضم أمانة ومرسين إليها ليكون لها منفذ على البحر للتوسط ، فالتصور أن أمريكا تكون الوصية على هذه البلاد كي تسامحها على لوتقاتها ونحوها كما أنها ستكون على الراجح هي الوصية على الاستانة وعلى الضائق التابعة لها أيضاً - فلذا قبل الرئيس ويلسون هذه الوكالة باسم الشعب الأمريكي لا يكون قبوله نالفاً ونهائياً إلا بعد موافقة مجلس الشيوخ الأمريكي عليه .

وفرنا تكون الوصية على **سوريا** بالنظر لملاقتها القديمة بها لكن لا بد أن تكون هذه الوصاية شاملة للبلاد السورية بأكملها وليس على سوريا مقسمة ولا ريب في أن الحوادث التي جرت في ذلك كان فيها بعض امتزاج من قبل فرنسا لكن من الضروري أن تؤيد حقوقنا بكل حزم وعزم

بلاد الأناضول ستعطى لإيطاليا مع ميناء أضاليا

ثم إن فلسطين والعراق يكونان تحت مراقبة إنجلترا

هذا هو التقسيم الذي تم الاتفاق عليه بلهيه بده وبقي في آسيا الصغرى جزء مأهول بسكان أتراك يحتوى على برويه وأقره ، وقد طلب من فرنسا حماية هذا الجزء لأن برويه حيث يقيم السلطان تكون عاصمة للملكة العثمانية الجديدة وتتمنى أن لا يتبع الملقاء سياسة التجزئة في آسيا الصغرى والذي نراه هو أن تكون دولة تركيا للقبلة تحت اشراف مستعاريين أوروبولين وبماوتهم (للناظر) هذا نموذج مما كان ينتشر في جرائد الملقاء منذ طابن بيباً للرأى العام في بلادهم عقب الحرب التي كانوا فيها مع التتعمرين ، وكان أكثر الناس من

جميع الأمم يظنون أن ما تقوله هذه الجرائد هو القول الفصل القوي لا مرد له لأنه مدى سياسة دولهم المتعيرة التي لها الدهر عبدو ثماني غلام ، وقد وضخوا المعاهدات لجعل تلك الأماني حقوقاً ثابتة ولكن الزمان جاء بما لم يكن في حساب أحد من الخطوب والمشكلات التي عجز جميع دماء المياسة عن حل عقدة واحدة من عقدها الكثيرة وقد جف ريقهم من كثرة ما غشوا فيها ودميت أظافرهم من تكرار محاولتهم لها ، فكان ذلك حجة بالغة على جهل المذروين بالقوة والمقمة الباطلة الذين يركسون في اليأس عند سماع كل صيحة هائلة (فاعتبروا يا أولى الأبصار)

(الذار ١٣٥٩) لم يقف الأمر عند حد هذه المشكلات بل قامت انقورات في كل جهات العالم الاسلامي ، فقد ثارت مصر وثارت العراق ، وثارت سورية وثارت فلسطين وثارتها للقدسة . وثارت المغرب مرات متتالية . ولا زالت كل قمة من بقاع العالم الاسلامي تطالب الحرية والاستقلال بكل وسيلة وستنتصر في النهاية ولن هذه الحرب الحالية هي الممول التي يحطم من الشرق الاسلامي القبول والاعلال .

من مشكاة النبوة

عن أبي حميد عبد الرحمن بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال استعمل النبي ﷺ رجلاً من الأزد يقال له ابن النبتة في الصدقة ، فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي إلي ، فقام رسول الله ﷺ على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (أما بعد) فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما ولاني الله فيأني فيقول هذا لكم وهذا هدية أهديت إلي ، أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته إن كان صادقاً ، والله لا يأخذ أحد منكم شيئاً بغير حقه إلا نفى الله تعالى يوم يوم القيامة فلا أعرفن أحداً منكم نفى الله بحمل بغيراً له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تير ثم رفع يديه حتى رآى يباس إبطيه ، فقال اللهم هل بلغت - منفق عليه

السيد الامام

محمد رشيد رضا

ناظر دار الدعوة والارشاد بمصر

بقلم وكيله وابن عمه السيد عبد الرحمن طه آل رضا

أشهر رجال الإصلاح في العصر الحديث ثلاثة - حكيم الشرق السيد جمال الدين - والاستاذ الامام الشيخ محمد عبده - والسيد الامام محمد رشيد رضا - وغرضهم الذي سموا له إصلاح أمته بما صلاح به سلفهم . وقد كثرت - والحمد لله - مؤيدوه ومنقلوب ما أثر عنهم ويشيدون بهم وبأعمالهم ويدعون إلى الاقتداء بهم في جميع المعاهد العلمية وغيرها .

فأما السيد جمال الدين الأفغاني . فكانت خطته الإصلاحية سياسية تبعاً لميله واستعداده . وأما الشيخ محمد عبده فكان همه الإصلاح والتجديد من طريق التربية والتعليم . وقد استفاد السيد رشيد رضا ما ذهب إليه ومضى على سلفهما وجم بين خطيهما ، وبنى على أساسهما ، فله رأى سائب في السياسة وأثر عمود فيها فنه الأفكار إلى معرفة حقوق الأمة وأيقظ لهم لأخذها ، وسمى أيضاً لتجديد أمر هذه الأمة من طريق التعليم والوعظ والارشاد والتربية الدينية التي هو قولم الفضائل ، وصار بذلك أشهر من نار على علم .

وإلى حين هنا جهده في سبيل مدرسة دار الدعوة والارشاد في مصر وفي الاستانة ، ثم في مصر ثانية وعمرته وقته . وقد سبر سراً جبلاً على مالاقي من أضي الحاسدين والمؤرقين .

ولانت مدرسة الدعوة والارشاد هذه داخلية تنفق على طلبتها الداخليين

وتسكفهم كل شيء حتى الكتب والادوات المدرسية ، وكانت تعنى بتربيتهم على الفضيلة والنظام ، وبمراقبة أخلاقهم وآدابهم . وفيها قسم خارجي يتعلم فيه الطلبة .

والنرض منها تخريج طائفتين من العلماء تعد طائفة منهم للدعوة إلى الله والدفاع عن دين الله بحسب ما تقتضيه حال الزمان ، وتمتد الطائفة الثانية بالتربية والتعليم لإرشاد المسلمين وتعليمهم ما يرجى أن يقلل الفواحش والمتكررات والبدع والمخالفات . وقد وعد صاحب السماحة السيد عبد الحميد البكري شيخ مشايخ الطرق الصوفية الذي الذي كان رئيساً لجماعة الدعوة والإرشاد بأن يستعين بهؤلاء المرشدين على اصلاح الطرق والتوصل بذلك إلى إرشاد أتباعهم إلى حقيقة ما كان عليه سلف الامة الصالح في عباداتهم وآدابهم .

وكان نظام التعليم في المدرسة جامعاً بين حقائق الدين وحكمته وموافقة لما يقتضيه التطور الاجتماعي وسنن العمران . وبين ما يحتاج اليه علماء الدين من العلوم المعاصرة والكونية .

وأول ما بدأ السيد رشيد رضي الله عنه نشر أفكاره الإصلاحية في التربية والتعليم أن وجه إلى الأزهر الشريف في سنة ١٣٠١ هـ رسالة رسائل تضمن أصول الإصلاح الذي يراه واجبا ومنها ما نحن بصددده وهو الوعظ والإرشاد العلم والدعوة إلى الاسلام . وقد اقتنع الأزهر في السنين الأخيرة بها وأخذت كلياته في تنفيذها على قدر كفاءة رجالها

وأما بدء السيد السمي لتأليف جماعة الدعوة والارشاد فكان في مصر في عهد الوزير الأكبر للرحوم رياض باشا ، وانتمت الباشا بصلاح الشروع وأن يكون رئيساً للجمعية ، ولكن حالت أحوال دون تنفيذ . ثم قصد السيد إلى الاستانة سنة ١٣٢٧ وكانت تلقب بدار الخلافه وجار السجادة . بعد الانقلاب الدستوري الذي فرح به الاحرار وبنوا عليه العالمة والقصور . ليؤسس فيها جمعية الوعظ والارشاد .

وقد استقبله رجال الانقلاب السياسي وشيخ الاسلام ووزراء الدولة أحسن استقبال وشاركوه في تأسيس الجمعية وإنشاء دار الدعوة والارشاد . وقرر مقدار المال ووضعت القوانين والأنظمة وبقي السيد في الاستانة سنة كاملة يملأ النفس بتحقيق الأعمال وإنجاز الوعد وتنفيذ الامر واجرائه . ولكن لما تكتشفت له الحقائق بالمراوغة والمخادعة مادية مصر القاهرة . وانما قصد السيد تنفيذ المشروع يكفاله الدولة العثمانية ليسهل تمسيه في العالم الاسلامي بدون منغص أجنبي .

ثم في سنة ١٣٢٩ أسس السيد جمعية الدعوة والارشاد ومدرستها الكلية دار الدعوة والارشاد في مصر وهو يراها أكبر همه ومن أعظم ما يتقرب به الى ربه . كيف لا والاصلان اللذان سميت المدرسة باسميهما وقامت بهما هما أم مقاصد الاسلام الكافلان لنشر هدايته وتميم دعوته وإعادة مجدهم بالوعظ والارشاد العام للمسلمين في مساجدهم ومجامعهم بالخطب ونشر الرسائل المحتوية على ما يحتاج اليه من حسن المعاملة

والمباشرة وحفظ الصحة . . وبالدعوة إلى الاسلام . . وأخذت المدرسة في تربية طائفة من التلاميذ واعدادهم لذلك الامر العظيم وهو أمر أوجب به الاسلام وقصر أهله عن نشر هدايته وعن الدعوة اليه والدفاع عنه . وقد أبدى بعض سفراء الحكومات تحوفا من هذا المشروع لسمو الخديو عباس حلمي وأجاب سمو الأمير أنه لا يخشى منه شيء من الضرر وأنه يضمن بشخصه كل تبعة .

هذا ولا بد من التصريح بأن سمو الأمير عباس حلمي باشا خديو مصر طلب السيد رشيدا إليه بعد عودة السيد من الاستانة وطلب منه أن يشرع بتنفيذ مشروع الدعوة والارشاد في مصر لأن سموه يرى أن وجود مدرسة الدعوة والارشاد وجمعيتها في مصر سيقنع الدولة بإنشاء منها في الاستانة . ويمكن حينئذ توحيد المشروع في العاصمتين وبذلك يصير تميميه في البلاد آمنين وأوفى . ومنى رغبة سمو الخديو هذه أن الأزهر الشريف لم يكن يعني المسلمين غناء مدرسة الدعوة والارشاد في ذلك الحين .

والقى حل سمو الخديو على ذلك حرصه على خدمة الاسلام وحسن ظنه بالسيد الامام . وقد تقل عنه رئيس ديوانه المؤرخ الشهير أحمد شفيق باشا أن سموه قال : إن السيد محمد رشيد هو لسان الاسلام في هذا العصر . ولنا صر كثير التحييد للمدرسة وزارها مشجما وهي في أول نشأتها . ثم أمر مدير الاوقاف أن يضع لها مبانغا من المال ابتداء .

من ستمها اثنائية وأوصى أن تقرر الاوقاف في ميزانية السنين التي تليها كل ما يقدره مجلس ادارة المدرسة لتنفقاتها .
ثم سافر سمو الحميدو إلى الاستانة ووقعت الحرب العامة وكان من أمرها ما كان مما لا فائدة من ذكره الان

واستمرت المدرسة عامرة بالتعليم بعد ذلك عامين آخرين نضب في أثنائها معين الاعانت من الاوقاف وأصحاب المروءات . وتحمل السيد من تلك النفقات وصبر عليها حتى مجزت ثروته عنها . وانقضت حياة التدريس فيها بعد أن كانت عامرة بها أربعة أعوام . ولكن آثارها الطيبة في نفوس طلابها ومن يتصل بهم لاتنتقطع بكر الاعوام لانها مؤسسة على تقوى من الله ورضوان .

في هذه خلاصة تاريخ جهاد السيد في تأسيس المدرسة التي كانت موضع أملة في اصلاح المسلمين وارجاعهم إلى ما كانوا فيه من عز وكرامة ولم يهن ولم يصبه اللال بل جدد سعيه - لتجديد حياة المدرسة - لدى عظمة السلطان حين كامل . وكان وعده وهو أمير بالمساعدة المعنوية والمادية وقال الأمير . إنني طالما فكرت في هذا المشروع وفي حاجة المسلمين إليه وأنه لولا الموانع لكنت أشتغل وأعمل فيه بنفسى وكان عظمة السلطان في مقدمة كهراء المسلمين الذين يحزمون بأن اصلاح الاسلامى الدينى والديوى يتوقف على العمل الذى يراود من دار الدعوة والارشاد وليكن شؤون السلطنة وغيرها ... حالت دون

مساعدة الاسطان حسين رحمه الله وأحسن ثوابه .

هذا ولشدة حرص السيد رشيد على نجاح دار الدعوة والارشاد لاعتقاده بأنها حاجة ماسة للإصلاح الاسلامي للتشودوجه سعيه إلى حضرة صاحب الجلالة الملك فؤاد لعله يحقق عرضه . ومما كتب السيد في مذكرة قدمها الى رئيس الديوان ليعرضها على جلالته للملك قوله رحمه الله تعالى (ولما كنت أعلم بالدليل المؤيد والاعتبار وشهادة عقلاء المسلمين أن هذه المدرسة ضرورية لخدمة الاسلام في هذا العصر وأن مصر أولى بها من غيرها من أمصار الاسلام لأنها في مقام القدوة لها . وهي مرتبة لا يستقل أن ترضى مصر بالتغلي عنها . على أنها أحوج اليها من غيرها فإنه لا يوجد طر اسلامي فيه من الفوضى الدينية والأديه في عامته مثل القطر المصري فأكثر أفراد الطبقات العامة الدنيا ليسوا على شيء من الوازع الديني ولا الادبي كما يعلم من كثرة الجنائيات . ويستحلون كل منكر إذا غلب على ظنهم الأمن من الحكومة ومع عرضة لقبول كل دعوة الى عصية من عصيات المدنية للمادية فستقبل البلاد من هذه الجهة خالك الظلام . ولا عاصم من شرها كالذين إذا قام بهدايته من عقله واعتدى به فعلا بقرية صالحة . ولا يرجي مثل هذا لمن يتعلم للعلم على أنه حرفة يمشي بها . وأما مدرسة دار الدعوة والارشاد فالتأربي نربية روحية اخلاقية حتى يكون الباعث على الارشاد من أعماق سائر طلابها ووجدان قلوبهم لا يتقنون عليه أجراً إلا من

أنه انذى فرضه عليهم . وهي على قلة زمن الدراسة فيها قد أخرجت أفراداً من المصريين ، والفارسية ، والهنود ، والجاويين ، والقوقاسيين ، والشاميين ، ومن الجزيرة لاهم لهم من حياتهم الا إرشاد المسلمين الى حقيقة دينهم ومصالح مما يشهم)

ومن أولئك الافراد في تلاميذ دار الدعوة والارشاد فضيلة أبي السمع الشيخ عبد الظاهر محمد الامام والخطيب في بيت الله الحرام ومنشى مدرسة دار الحديث في مكة المكرمة . ومن علامات اعتزازه بالانتماء الى دار الدعوة والارشاد أنه عتب على المالم أذكر اسمه بين أسماء بعض تلاميذ السيد في مقالة سابقة عنه رحمه الله . وقال انه يغضر بان السيد كان يخاطبه برسائله اليه (بولدينا الروحي)

ومن صفات الاستاذ أبي السمع أنه صالح في سيرته وأخلاقه ومجيد تلاوة القرآن الكريم بحشوع يؤثر في سامعيه أحسن التأثير ومجيد الخط أيضاً . ولنا اختاره السيد أن يكون مراقباً للطلبة في أخلاقهم والقيام بعبادتهم في الليل والنهار ومعلماً لترتيل القرآن الحكيم وتحسين الخط

وفي مقدمة اتنين ينسبون الى المدرسة ما عندهم من مزايا أخلاقية وفضائل نفسه حضرة الزعيم المجاهد مفتي الديار القدسية السيد أمين الحسيني . وكذلك المسلم العربي الكريم السيد يوسف ياسين . وأن أنس لا أنسى كلمة كتبها من بحيرة وهو في معية جلالة ملك المملكة

المرية السعودية منتظرين فتح جده في أشد حارة القبط التي تكاد تنزل الادمغة من غدتها . قال حينئذ يكاد يستولى على الضعف ويصينى الوهن كنت أنت كرهوس للتصير السيد في المدرسة وكأني أسمع صوته ينث في قلوبنا روح القضية بقوى لإرادتنا ويرى أرواحنا تفتد عزيمتى وأتمنى خبار الوهن عنى . والجال يضيق من ذكر كثيرين من الزيديين وقد سبق لى أن ذكرت طائفة منهم .

وبذل السيد سعيه لتجديد عهد المدرسة أيضا لدى ماجأ السنتين حضرة صاحب الجلالة الملك عبد العزيز آل سعود . ولما لم يقصر ذلك اقترح السيد طم جلالة لإيجاد طائفة من أبناء القبوخ ليتلقوا في الدين برعاية السيد وشرافه وكان من التوقم أن يمدل بهذا الاقتراح .

ولما قام معطى كمال باشا قومه وكان موضع آمال المسلمين — أرسل إليه السيد كتابا مع رسول ، ومما رجوى فيه أن يكون لمدرسة الدعوة والارشاد من منابته وأفرصيب لانها أساس لكل ما يحتاج اليه المسلمون في هذا العصر من اصلاح وإنما ذكرت هذا لاستيفاء أدوار المدرسة .

والسيد رضى الله عنه كان لا يألوا جهدا في نشر أفكاره الإصلاحية بالتعليم كما ينشرها بالقلم وكان يجتمع عليه في دار النار كثيرون من خيرة للمعين للربين من الأزهر والقضاة الشرعي ودار العلوم ومدارس للمعين ونبيهاء للوثقين يسألوه القلم . وكانوا إذا وجدوا في مباحثهم مسألة مشكلة معقدة لم يستطعوا حلها بعد البحث والتنقيب والراجعة في الكتب فذهبوا يرجعون الى السيد الامام مل الاشكال ويأين الحق والصواب فيها : وحينما يجتمعون لذلك بعد مغرب يوم الخميس فان السيد يسألهم عن موضوع الآية : فيجيبون المسئلة الثلاثية ، ثم يأخذ السيد في بحث ما ورد وقيل فيها ثم يخلص الى الحكم بأن الصواب في المسئلة كذا فينحل الاشكال وتزول الشكوة التي كانت حاجبة الحقيفة . وكانما حلت من

المستعین أقال . رحم الله السيد محمد رشيد رضا متوفى (النار) ومفسر القرآن الحكيم وناظر مدرسة دار الدعوة والارشاد فقد خدم أمته داعياً إلى الله ومدافعاً عن دين الله ومرشداً إلى ما ينفع للناس على بصيرة . أفتى في ذلك أربعين طمناً صابراً ثابتاً شأن الراسخين في العلم والزمنين ، لا تأخذه في الحق لومة لائم غير هيب ولا وجل على كثرة ما كلفه الحاسدون والدجالون واللعدون بضروب الأذى ولم ينالوا منه صنالاً لأن الله لا يهدي كيد الخائنين .

طرابلس - لبنان

عبد الرحمن عامر

من مشكاة النبوة

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل أنه كان الرجل يلتقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله وضع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنه ذلك أن يكون أكيه وشريه وقعيده ، فضافوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض . ثم قال لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون . ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم إلى فوه فاسقون ، ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً ولتقصرنه على الحق قصراً أو ليضربن الله بقلوب بعضهم على بعض ثم ليلتكنم كما لمتهم .

رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن

في الاسراء والمعراج

محاضرة فضيلة الاستاذ أبو الاشبال الشيخ محمد شاكر القاضي الشرعي

بقاعة المحاضرات في جمعية الفيحاء للعلمين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى

الذي بوركنا حوله لئله من آياته ﴾ إنه هو السميع البصير ﴿

أيها السادة

يجتمع خلقنا هذا المبارك أمة إلهية بإعادة بذكرى آية من أعظم آيات النبوة
اختص الله بها عبده محمداً صلى الله عليه وسلم من دون سائر الأنبياء عليهم السلام
وأمره أن يصل بهم في بيت المقدس ، موطن النبوات الأولى ، وأمرهم أن يقتلوا
هـ ، لتبريقاً لقدومه ونشأته ، وقد كان يقول صلى الله عليه وسلم أنا سيد
ولد آدم يوم القيامة ولا ضرر ويدي لواء الحمد ولا ضرر وما من نبي يومئذ
آدم فمن سواه إلا تحت لوائى وإشارة إلى عموم بعثته ، كما قال الله تعالى في كتابه
الكریم « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » ولكن أكثر الناس لا يعلمون
٤٤ - ٣٨ « ونسليهم لأنهم وأتباعهم وأن يؤمنوا به ويصدقوه ويقتلوا به كما
أقتدى أتباعهم الأنبياء ، ودخلت أمماتهم في أممته إلى يوم القيامة ، فهو أعلم
الأئمة وهو أعلم الأعظم ، فمن آمن به من أتباع الأجيال فقد آمن بهم ، ومن
لم يؤمن به فلم يؤمن بواحد منهم . ومصدق ذلك قول الله تعالى « وإذا أخذ
الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم
لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقرؤهم وأخذتم على ذلك إصراً قالوا أقرؤنا قال
فشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ٣ - ٨١ « وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم

حين جاءه عمر بكتاب أسابه من بعض أهل الكتاب قرأه عليه - واقى غص
بيده - لو أن موسى كان حيا ما وسه إلا أن ينجى
أياها العادة

إن الأسراء والمراج حادثان من أبرز الحوادث في السيرة المحمدية الدقيقة
وقد دعيت لأن أحدث اليكم في شأنهما ، وما أراى أهلا لهذا الكلام الخطير
ولكنى على ثقة من أغضائكم عن قصورى وتقصيرى فدأ منكم وفخلا .
والكلام في شأنهما يدور على أعماه شئ من القول ، أو قن أنى عاجز عن
الاحاطة بها واستيعابها ، وحسبى أن أنصر قولى على التحول الذى أرجو أن يكون
لى به علم ، والذى أعلن أنه لى به علم شيئا من الاختصاص ، وهو البحث فى الباتهما
من الوجهة التاريخية ، وأعنى بذلك الوجهة الحديثة ، إذ أن نسبة أى قول أو
فعل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بما يدخل على الحديث ، وهو الذى يرجع إليه
فى إثباته أو نفيه ، بعد تحديد موضوعات العلوم وغرض من كل صنف من العلماء
بما أحسنوه من العلم .

والتواعد التى سار عليها علماء هذا الفن - فن الحديث - هى أربع
التواعد للآليات التاريخية وأعلامها وأدقها ، وإن أمرض عنها كثير من الناس
وتحاملوها بنير علم ولاينة ، بل إننا لنجد بعض الباحثين يرضون لآليات
الاحاديث وشيها بأرائهم وأهوائهم ، فهما رأوا من شئ نسب إلى النبي صلى
الله عليه وسلم وكان موافقا لرأى ينصرونه فهو الحديث الصحيح عندم وإن
ممكنون موضوعا ، ومهما رأوا من حديث صحيح ثابت وكان مخالفا لما
تنصره أهواؤهم ، فهو الحديث الضعيف أو الكذب وإن كان إسناده من أقوى
الأسانيد وأصحها وأثبتها عند المارقين بها ولعلم لم يقرموا طول حياتهم إستادا
صحيحا أو ضعيفا . ولم يملوا قليلا ولا كثيرا عما ينفه علماء الحديث من الجهد
فى التحرى والتوثيق والتنظيم لأحوال الرواية وألفاظ الاحاديث ومسانبها ، وما
انقوا فى ذلك من الدولوين الكبار والمعاجم لاوسوعة من منتصف القرن الثانى

هجرة إلى أوائل القرن العاشر .

أيها السادة

قد عني المسلمون بحفظ أسانيد شريعتهم من الكتاب والسنة بما لم تكن به أمة قبلهم فحفظوا القرآن ورووه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواتراً آية آية كلمة كلمة وحرفاً حرفاً حفظاً في الدور وإتقاناً بالكتابة في الصحف حتى رويوا أوجه لفظه بلهجات القبائل ورووا طرق رسمه في الصحف وألفوا في ذلك كتباً نوحدتكم عن شيء منها لاخذكم العجب ، ولعل بعضكم يكون أعلم بها مني . وحفظ المسلمون أيضاً عن نبيهم كل أقواله وأفعاله وأحواله وهو البالغ عن ربه والبين لشرعه والأأمور بأقامة دينه ، وكل أقواله وأفعاله بيان للقرآن وهو الرسول المصوم والاسوة الحسنة ، اسمعوا قوله تعالى في صفته (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ٥٣ - ٥٤) وقوله (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم واملهم بتفكر في ١٦ - ١٧) وقوله أيضاً (لقد كان لبيك في رسول الله أسوة حسنة ٣٣ - ٣٤) وقد كان عبد الله بن عمرو بن العاص يكتب كل شيء يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهته فريش فذكر ذلك للرسول فقال - اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني الا حق ففهم المسلمون من كل هذا أنه يجب عليهم أن يحفظوا عن رسولهم كل شيء وقد فعلوا وأدوا الامانة على وجهها ورووا الاحاديث عنه وبعضها متواتر ، إما لفظاً ومعنى وإما معنى فقط وبعضها مشهور . وبعضها بالاسانيد الصحيحة الثابتة - مما يسمى على قواعد المصطلح الحديث الصحيح والحديث الحسن ولم يحتجوا في دينهم بغير هذه الأنواع التي لا يمرض فيها إلا جاحد أو مكابر .

وقد بين الامام الجافظ أبو محمد بن حزم هذه الأنواع في كتاب الملل والنحل وقال عن النوع الاخير - السمي عند علماء المصطلح بالاحاد - إنه هو ما رواه الثقة عن الثقة كذلك حتى يبلغ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر كل واحد منهم

باسم الذي أخبره ونسبه ، وكلمهم معروف الحال والعهد والعدالة والبرهان والبرهان
على أن أكثر ما جاء هذا الخبر ، فإنه منقول بقل الكوفا . أما إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم من طرق جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وأما إلى الصحاب
وإما إلى التابعين ، وإما إلى إمام أخذ عن التابعين يعرف ذلك من كان من أهل المعرفة
بهذا الشأن ، والحدوث رب العالمين . وهذا بقل خص الله تعالى به المسلمين دون
سائر أهل الملل كلها . وأبقاه عندهم غصبا جديداً حديثاً على قديم الدهور منذ
أربعمئة وخمسين عاماً ، في الشرق والغرب والجنوب والشمال يرحل في طلبه
من لا يحصى عددهم إلا خالفهم إلى الآفاق البعيدة وبوالب على تقييده . قد تولى
الله تعالى حفظه عليهم والحمد لله رب العالمين فلا تفوتهم زلة في كلمة فما فرقها في
شيء من النقل إن وقت لأحدهم ، ولا يمكن فاسقاً أن يهجم فيه كلمة موضوعة
وقت نمال الشكر

أيها السادة .

هذه صورة مصغرة ، بل لغة خائفة ، على المهود الهائل الذي بذل سلفنا
الصالح رضوان الله عليهم للمحافظة على آثارهم صلى الله عليه وسلم طاعة لما أمر به أصحابه
في حجة الوداع « ألا قليلىن الشاهد الغائب ، قرب مبلىم أوعى من سامم » أفجوز
بعد ذلك لكل من ركب رأسه . وأعجبه دقه ، ورضى عن نفسه - أن يقول
هذا حديث صحيح وهذا حديث غير صحيح . أولاً يعلم أنه حين يرد حديثنا
صحيحاً ، أما بنى ثبوته وأما بنى أوله عن غير وجهته - يرمى وجالا من النفاة
الانبات والعلماء الحافظين ، بأنهم كاذبون أو جاهلون وهو لا يعرف شيئاً من
أخبارهم ولا أحوالهم ، وإنه إنما يرميهم في دينهم وأمايتهم وصدقهم وأنه حين
يرضى عن حديث مغترى فيزعم أنه صحيح ثابت . يشارك من انتره في فريته
ويدخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم « من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب
هو أحد الكذابين »

أيها السادة

أرجو أن تعذروني إذا أطلت القول في ذلك ، فانه بسبيل معاً نمرض من إثبات حديث الامراء والمرج . ولأن الجراء من الناس استرسلوا في الميت بالسنة الشريفة عدوا وبغيا .

فلم يكتفوا بتكذيب الرواة النجاة والآفة الاثبات ، بل زادوا عدوانا وطمعانا . اجترعوا على تكذيب بعض أصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام وهم رسله إلى من بعدهم ، والامناء على دينه وشريعته ، وهم الذين أنى الله عليهم في القرآن بما لم ين على غيرهم من أصحاب الانبياء ، وهم السابقون القربون رضى الله عنهم ورضوا عنه

أيها السادة

إني حديث الامراء والمرج من الأحاديث الثابتة الصحيحة ، وقد جاء بروايات كثيرة متواترة ، منها المطول ومنها المختصر ، ألفاظ مختلفة ، وكماها تدل في مجموعها على صحة هذه الحادثة وعلى ثبوتها التاريخي ، مما يسمعه العلماء (للتواتر المعنوي) وقد ورد من حديث أنس بن مالك ، ومن حديث غيره من الصحابة ، ونقل الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢٤٣ .. ٥) عن الحافظ ابن الخطاب عمر بن وحيد أنه ذكر ذكره من حديث أنس ثم قال ، وقد تواترت الروايات في حديث الامراء عن عمر بن الخطاب وعلي وابن مسعود وأبي ذر ومالك بن سمعة وأبي هريرة وأبي سمية وابن عباس وشداد ابن أوس وأبي بن كعب وعبد الرحمن بن فرط وأبي حبة وابن ليل الأنصاريين وعبد الله بن عمرو وجابر وحذيفة وبريفة وأبي أبوب وأبي أمية وسمرة بن جندب وأبي الجراء وسبب الرومي وأم هانيء وعائفة وأسما بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهم أجمعين منهم من ساقه بطوله ومنهم من اختصره على ما وقع في المسانيد ولم تكن رواية بعضهم على شرط الصحة ، فحديث الامراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزائدة

واللصليون « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون » فقولاه ستة وعشرون صحابيا رووا حديث الاسراء . وقد جزم الحافظ بن كثير أكثر رواياتهم ، بأسانيدها في تفسيره (ج ٥ ص ١٩٧ - ٢٤٣) على معرفة مواطنها من كتب الحديث الصحيح السنة وغيرها وسأحدثكم ببعض الروايات الصحيحة فيها

روينا بالاسناد الصحيح المتصل عن إمام المحدثين أبي عبد الله أحمد بن محمد ابن حنبل في مسنده قال حدثنا حسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أتيت بالبراق وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل . يضم حافره عند منتهى مرقفه . فركبته فصار بي حتى أتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالهقعة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت فصليت فيه ركعتين . ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بانه من خير ولاء من لبن . فاخترت اللبن وقال جبريل أصبت المطرة . ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا قال : فتفتح جبريل فقيل ومن أنت ؟ قال : جبريل . قيل ومن معك ؟ قال محمد . فقيل . وقد أرسل إليه ؟ قال أرسل إليه . فتفتح لنا فإذا أنا بأدم . فرحب ودعاني بخير . ثم عرج بنا إلى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل . فقيل ومن أنت ؟ قال جبريل . فقيل ومن معك ؟ قال محمد . فقيل وقد أرسل إليه ؟ قال قد أرسل إليه . قال فتفتح لنا فإذا أنا بابن الخلاء يحيى وعيسى فرحبا ودعوا إلى بخير . ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من أنت ؟ قال جبريل فقيل ومن معك ؟ قال محمد صلى الله عليه وسلم وقد أرسل إليه ؟ قال وقد أرسل إليه فتفتح لنا فإذا أنا بيوسف عليه السلام ، وإذا هو قد أعطى شطر الحسن . فرحب ودعاني بخير . ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من أنت ؟ قال جبريل قيل ومن معك ؟ قال محمد فقيل وقد أرسل إليه ، قال وقد أرسل إليه فتفتح الباب فإذا أنا بآدم فرب ودعاني بخير . ثم يقول الله عز وجل « ورفعا

مكافأ علياً ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقبل من أنت ؟ قال جبريل فقبل ومن معك ؟ قال محمد . فقبل قد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بهرون فرحب ودعاني بخير ، ثم عرج إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقبل من أنت ؟ قال جبريل فقبل ومن معك ؟ قال محمد فقبل قد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بموسى فرحب بي ودعاني بخير . ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقبل من أنت ؟ قال جبريل فقبل ومن معك ؟ قال محمد قبل قد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم صلى الله عليه وسلم وإذا هو مسند إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يمودون إليه ثم ذهب بي إلى سدة المنتهى وإذا ورقها كأذان النيلة وإذا نعرها كالقلال ، فسامع فيها من أمر الله بها غث بها أثير فأتى أحد من خلق الله يستطيع أن يصنعها من حساء . قال فأوحى الله عز وجل إلي ما أوحى وفرض علي في كل يوم وليلة خمسين صلاة فزلت حتى انتهيت إلى موسى فقال : ما فرض ربك علي أمرك ؟ قال ذات خمسين صلاة في كل يوم وليلة . قال أرجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإن أمرك لا تطيق ذلك . وإن فزلت حتى انتهيت إلى إسرائيل وخبرتهم قال فرجعت إلى ربي عز وجل فقلت أي رب خفف عن أمي ، فحط عني خمسا فرجعت إلى موسى فقال ما فعلت فأت حط عني خمسا ، قال إن أمرك لا تطيق ذلك . فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأنك قال . ولم أرل أرجع بين ربي وبين موسى . وبخط عني خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل عشر . ففلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت حسنة فان عملها كتبت عشرا . ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة . فزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فذال أرجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأنك . فان أمرك لا تطيق ذلك . فقال رسول الله ﷺ لقد رجعت إلى ربي حتى لقد استعيت

هذه الرواية إحدى روايات الحديث ، وهي أجودها وأنقاهها وقد رجعها
كثير من الحفاظ على غيرها ، وإن كان فيها شيء من الاختصار في بعض الواضع
وقد رواها مسلم بن الحجاج في صحيحه (١ - ٩٩) حدثنا شيبان بن فروخ
حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك . وأسناده من
الاسانيد التي نص أئمة الحديث على أنها أصح الاسانيد ، وروى الامام أحمد أيضا
عن عبد الرزاق عن عمر عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ أتى بالبراق
لبيلة أمرى به فركبها فاستصحب عليه ، وقال جبريل ما بملاك على هذا
والله ما ركبت أحد قط أكرم على الله عز وجل منه قال فرفض عرفا وروى
أيضا شمس هذا الاسناد عن أنس ، أن النبي ﷺ قال : وفدت لخدمة المنتهي
في السماء السابعة ، فبقوا من فلان هجر ، ووقفوا مثل آذان الغنم يخرج من
صافها نهران ظاهران ، ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذان ؟ قال أما الظاهران
ففي الجنة وأما الظاهران فالتيل والامرات وهذان أيضا حديثان صحيحان رواهما
أئمة نقات أثبات

أيتها السادة

وعما ورد من الأحاديث الصحيحة ما رواه الامام أحمد ومسلم في صحيحه
عن طريق معمر بن الزهري قال أخبرني سميد بن المسيب عن أبي هريرة قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم : حين أسرى في اقيت موسى عليه السلام فتمته
للنبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل ضرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة
قال فالتفت عيسى فتمته للنبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربة أحمر كأنها خرج
من ديماس - يعني حماما - قال ورأيت إبراهيم صلوات الله عليه وأنا أشبه
ولده به قال فأتيت باناءين في أحدهما لبن ، وفي الآخر خمر فقتل لي خذأهما
شئت فأخذت اللبن فشرته فقال هديت القمطرة - أو أصبت القمطرة - أما
إليك لو أخذت الحمر غوت أمتك .

وروى الامام احمد من طريق موف الامرابي عن ذرارة بن أوفى عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « لما كان ليلة أسرى بي وأصبحت بمكة فطفت بأمرى وعرفت أن الناس مكذبى ، فقدم معتزلاً حزينا ، قال فمر به عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس إليه وقال له كالمستهزىء هل كان من شيء فقال رسول الله ﷺ نعم . قال ماهر . قال انه أسرى بى إليه . قال إلى أين . قال إلى بيت القدس . قال ثم أصبحت بين ظهرائنا . قال نعم قال فلم يرد أن يكذبه فخافه أن يحمده الحديث إذا دعا قومه إليه ، قال أرايت أن دعوت قومك تحسنهم ما حدثنى فقال رسول الله ﷺ . نعم فقال هيا معشر بى كعب بن لؤى فأنقضت إليه المحاسن ، وجاؤا حتى جلسوا إليهما قال حدث قومك عما حدثنى فقال رسول الله ﷺ « إني أسرى بى إليه » قالوا إلى أين . قلت إلى بيت القدس قالوا ثم أصبحت بين ظهرائنا قال نعم قال فن بين مصفق ومن بين واضع يده على رأسه متعجباً للكذب زعم . **قالوا وهل تستطيع أن تنمت لنا المسجد .** وفى القوم من قد سافر إلى ذلك البلد ورأى للمسجد فقال رسول الله ﷺ . فذهبت أنمت . فما زلت أنمت حتى التبت على بعض البعث ، قال فجبى بالمسجد وأنا أنظر إليه ، حتى وضع دوز دار عقاب أو عقيل ، فنتته وأنا أنظر إليه قال فقال القوم أما النمت فإنا لقد أصاب .

وهذا — أيها السادة — حديث صحيح أسنده رجال ثقات أثبات ورواه أيضاً ابن أسى شعبة والنسائي والزار والضياء في المختارة وغيرهم وجاء هذا الحديث عن جابر بن عبد الله مختصراً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لما كذبتنى قريش حين أسرى بى إلى بيت المقدس ، فمت في الحجر فجاء الله لى بيت القدس ، فطقت أخبرهم عن آياته وأما أنظر إليه » رواه الامام أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائي والطبري في تفسيره .

وقال الحفاظ الثقة محمد بن سعد في كتاب الطبقات الكبير (ج - ق ١٤٤) وأخبرنا حسين بن الحسن نا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي . لمعة عن عبد الله بن

الفصل من أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لقد رأيتني في الجبر وفريقين تسألني عن مسراي ، فبألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أتيتها ، فكررت كربا ما كرت مثله قط فرفعه الله إلى أنظر إليه ، ما يسألوني من شيء إلا أنبأتهم به ، وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء ، فإذا موسى قائم يصلي ، فإذا رجل ضرب جمد كأنه من رجال شنوءة ، وإذا عيسى بن مريم قائم يصلي ، أقرب الناس به شبها عروة بن مسعود الثقفي ، وإذا إبراهيم قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم - يعني نفسه - فعانت الصلاة فأعنتهم ، فلما فرغت من الصلاة قال لي قائل . يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه ، فالتفت إليه فبدأني بالسلام .

وهذا أيضا حديث صحيح ثابت ، رواه في صحيحه عن زهير بن حرب عن حجتين بن المتى شيخ ابن سعد فيه .

هذا قابل من كثير مما ورد من الأخبار الصحيحة في الاسراء والمعراج وكأها نذل دلالة مريحة واضحة عن أن الاسراء والمعراج كانا بشخصه الكريم صلى الله عليه وسلم ، أي بجسده وروحه ، ولا يفهم منها سامعها غير ذلك ، وقد بدا لبعض الأولين من المتقدمين والتأخرين أن يأوكل النصوص ويفهموا منها أن الاسراء والمعراج كانا بروحه فقط ، وزعم بعضهم أن ذلك كان رؤيا في المنام . ولا نجد لواحد من هذين الفريقين دليلا يعتمد عليه في نقل دلالة الاخبار عن ظاهرها وصريحها ، وهو مدلولها الحقيقي في وضع اللفظ ، فأما التأويل نوع من الجواز الذي لا يصار إليه في الكلام إلا بدليل أو قرينة واضحة . نعم . قد نجد حديثين عن عائشة ومعاوية ، يذهبان أن الاسراء لم يكن بجسده الشريف وهما حديثان أيضا مما يحتاج عندهما أهل العلم بالحديث ، وقد رواهما ابن اسحق في السيرة قال حدثني بعض آل أبي بكر أن عائشة كانت تقول . ما قد جسد رسول الله ﷺ ولكن الله أسرى بروحه وقال حدثني يعقوب بن حنبل بن النخعي عن

الأخض أن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سئل عن عمرى رسول الله ﷺ قال كانت رؤيا من الله صادقة . قال ابن اسحاق عقيب ذلك . فلم ينكر ذلك من قولها لقول الحسن . هذه الآية زلت في ذلك قول الله عز وجل (وما جعلنا الرؤيا التي أرىناك إلا فتنة للناس) وللقول الله عز وجل في الخبر عن إبراهيم عليه السلام ، إذ قال لابنه (يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك) ثم مضى على ذلك فمرت أن الوحي من الله يأتي الأنبياء أيقاظا ونياما ، وكان رسول الله ﷺ فيما بلغني يقول . ثناء عيني وقلبي يقظان . فلهذا لم أرى ذلك كان قد جاءه وما بين فيه ما عاين من أمر الله على أي حاله كان نائما أو يقظان كل ذلك حق صدق . هذا كلام ابن اسحاق الذي نقله عنه ابن هشام في تهذيب سيرته وهو ظاهر في أن ابن اسحاق لما رأى كلى عائشة ومعاوية تردد في أنه كان في النقطة أوفى النوم ، ولم يستطع أن يحرم بشيء ، ولكنه لم يستطع أيضا أن ينفي ما دلت عليه الأخبار أن ذلك كان بقطة عياها بروحه وجسده ﷺ

أيها السادة

إن كلمة ابن اسحاق واستدلاله بخبري عائشة ومعاوية - في غالب رأينا - هي أول ما نقل عن العلماء المتقدمين من الخلاف في هذه المسألة ثم جاء بهد من جزم بما تردد فيه ، واستدلال ابن اسحاق هذين الخبرين غير جدد ، فلهما خبران ضعيفان ليس لهما استناد صحيح ، وقد أطلت البحث عنهما فلم أجدهما - إن شاء الله - غير ما ذكر ابن اسحاق ، أما خبر معاوية فانه منقطع ، لأن رواه يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخض لم يترك معاوية ولم يترك أحدا من الصحابة أصلا ، وإنا نروى عن التابعين فقط . ومات سنة ١٢٨ ومعاوية مات سنة ٦٠ . وأما حديث عائشة فانه كما ترون لا إسناده ، لأن قول ابن اسحاق حديثي بعض آل أبي بكر إمام الراوى . فلا نعرف منه من الذي حدثه . وهل هو ثقة أو ليس بثقة

وهل أدرك عائدة أو لم يدركها فكلا الحديثين منقطع الاستناد ، مجهول الراوي لا يحتاج بمثله عند أهل العلم .

وقد نقل الإمام أبو جعفر ابن جرير الطبري في تفسيره قول ابن اسحاق ثم رده أبلغ رد فقال : والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله أسرى عبده محمد صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر الله عباده . وكما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله حله على البراق حتى أتاه صلى الله عليه وسلم هناك بمن صلى من الأنبياء والرسل فأراه من الآيات . ولا معنى لقول من قال أسرى بروحه دون جسده . لأن ذلك لو كان كذلك لم يكن فيه ما يوجب أن يكون دليلاً على نبوته . ولا حجة له على رسالته ولا كان الدين أكبروا حقيقة ذلك من أهل الشرك كانوا يدفعون به عن صدقه فيه . إذ لم يكن منكراً ولا عن أحد من ذوى الفطرة الصحيحة من بني آدم أن يرى الرئي منهم في المنام على مسيرة ليلة . فكيف ما هو على مسيرة شهر أو أقل وبعد أن أخبرنا في كتابه أنه أسرى بعبده . ولم يخبرنا أنه أسرى بروح عبده وليس جائزاً لأحد أن يتعدى ما قال الله إلى غيره . . ولا دلالة تدل على أن مراد الله من قوله (أسرى بعبده) أسرى بروح عبده بل الأدلة الواضحة والأخبار المتتابعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله أسرى به على دابة يقال لها البراق . ولو كان الاسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق . إذ كانت الدواب لا تحمل إلا الأجسام إلا أن يقول قائل إن معنى قولنا أسرى بروحه . رأى في المنام أنه أسرى بجسده على البراق فيكذب حينئذ بمعنى الأخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جبريل حمله على البراق . لأن ذلك إذا كان مناسماً على قول قائل هذا القول . ولم تكن الروح عنده مما تركب الدواب . ولم يعمل على البراق جسم النبي صلى الله عليه وسلم . لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على قوله حل على البراق . لا جسمه ولا شيء منه وسار الأمر عنده كبدن أحلام النائمين وذلك دفع لظاهر التنزيل . وما تنابت

به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءت به الآثار عن الأئمة من الصحابة والتابعين .

أيها السادة

هذا ما قاله الطبري في الرد على ابن اسحق ، وقد رأيتموهن حجة في ما روى عن عائشة ومارية ، وقد جاء عن عائشة ما يخالف رواية ابن اسحق ، فروى الحاكم في المستدرک من طريق ابراهيم بن المهيم البلدي عن محمد بن كثير الصنعاني عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت « لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى ، أصبح نحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبي بكر ، فقالوا له لك إلى صاحبك يزعم أنه أسرى به ليلة إلى بيت المقدس . قال أو قال ذلك قالوا نعم قال لئن كان قال ذلك فقد صدق فقالوا أو صدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم **أني لأصدقه بها هو أحد من ذلك أصدقه في خبر** ٩٠ **سما في غدوة أو روضة** فذلك سمى أبو بكر الصديق ، وقد رواه الشيخ عن الحاكم فيما نقله الحافظ ابن كثير ، ورواه أيضاً ابن الأثير في أسد الغابة ، بإسناده من طريق المفصل بن غسان عن محمد بن كثير الصنعاني ، وهذا إسناد صحيح صحيحه الحاكم ووافقه الحافظ الذهبي . وهو ينقض رواية ابن اسحاق المجهول اسناداً لما لأن عائشة رضى الله عنها تروى أن خبر الاسراء كان من أثره أن كذب من كذب ، وارتد من ارتد ، وأن أباها الصديق رضى الله عنه صدق الخبر وأبان عن حجة في التصديق ، فلو كانت ترى أن ذلك كان بالروح أو أنه كان مناماً ، لما كان هناك معنى عندها للتصديق والتكذيب ولا فتنة بين بها من ضعف يقينه فترتد عن دينه ، إذ كان لا غربة فيما يراه للناس ، وإذا كان العرب يصدقون السكبان فما يخبرونهم به مما غاب عن أبعصارهم فلم يكن لهم أن يكذبوا رجلاً يحضونهم عن رحلة ووحية تكون أقرب إلى خيالات الاوهام إذا فهموا من كلامه أنه إنما أسرى بروحه ثم عرج بها إلى السماء . وإنما المذهب الواضح أنهم يكذبون من يحدثهم بشيء يروونه غير داخل تحت قدرة البشر ، وشيء يعجز الإنسان بحسبه وعقله وبروحه أن يقوم به وحده

أبها السادة

قد اجترأ بعض الباحثين من المتقدمين والتأخرين فجزموا بما تردد فيه ابن اسحق وزعموا أن الاسراء كان بالروح أو كان مناسما ، ولم ينتهبوا إلى أنه لو كان ما زعموا صحيحا لما جعله الله سبحانه من آيات النبوة لنبيه ، ولما أثنى على نفسه بهذه المعجزة الباهرة إذ قال « سبحانه الذي أسرى بمبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لئله من آياتنا إنه هو الحميم البصير » ومن الترائب أنهم احتجوا بما نقله من غير اسناد عن عائشة ثم أخطأوا في نقلهم خطأ ينقض حجتهم ، فان رواية ابن اسحاق عنها ما فقد جسد رسول الله ، بالبذاء لاجل جهول فنقلوها . ما فقدت جسد رسول الله فجعلوا حجبتهم تحمل معول دمه . لأن الثابت الصحيح أن الاسراء كان ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة سنة ، ولم تكن عائشة إذ ذاك تزيد منها عن السابعة . ولم تكن في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يدخل بها إلا في المدينة بعد الهجرة ، فليس من المنطق الحكيم أن يحكى عن لسانها أنها تقول . ما فقدت جسدا ورسول الله

أبها السادة

نقل بعض المؤثرين عن الحسن بن أبي الحسن البصري القول بأن الامراء كان مناسما . وهذا أيضا نقل خاطئ . فانه لم يرو عنه هذا القول بأي إسناد والذي يبدو أن الذين نقلوا عنه هذا القول قرءوا كلام ابن اسحاق وقدموه على غير وجهه . لانه نقل روايتي عائشة ومعاوية ثم احتج لتأيديهما بأنه لم ينكرهما أحد لان الحسن قال إن قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) نزل في ذلك أي الاسراء والمراجع فهو يريد الاحتجاج بكلمة « الرؤيا » لفلة استمالتها فيما كان مناسما . وبأنه اذا كانت الآية نزلت في هذه الحادثة كان ذلك لا يفتي قول من زعم أن الاسراء والمراجع لم يكونا في البقعة ففهم بعض من قرأ قوله أنه ينقل عن الحسن ما يوافق كلمتي عائشة ومعاوية . وهذا فهم خطأ يظهر خطؤه واضحا لمن تأمل سياق الكلام ومعناه

وقوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس) نزل في شأن الامراء والميراث على القول الراجح عند العلماء . ولكن احتجاج ابن اسحاق بذلك لتأييد كالمتي عائشة ومعوية غير جيد . لان الرؤيا تستعمل أيضا في الرؤيا بالعين . ففي لسان العرب . قال ابن بري وقد جاءت الرؤيا في اليقظة قال الراعي

فكبر للرؤيا وهش قواده وبشر نفسا كان قبل يلومها
وعليه فسر قوله تعالى . وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وعليه
قول أبي الطيب ورؤيك أحلى في العيون من النعنع

وقد روى الامام أحمد والبخاري وغيرهما عن ابن عباس في تفسير هذه الآية هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به الى بيت المقدس وليست برؤيا منام (وفي لفظ) شيء أريه النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة رآه بعينه حين ذهب به الى بيت المقدس وليس أصرح من هذا نص ولا أقوى منه حجة لان ابن عباس وهو تراجان القرآن يفسر به الآية ويروي أن الامراء كان في اليقظة وينقل وهو العربي القرشي الهاشمي القصب . أن كلمة الرؤيا تكون وهي لغة القرآن بمعنى الرؤيا
أبها السادة

لما طفت على أوروبا موجة الاحاد وارتكس أهلها في عبادة المادة بعد أن كانوا في ظلمات من الجاهلية في دينهم ودنياهم ، حتى سماوا الحقبة الماضية من تاريخها حقبة القرون الوسطى — بالمعنى المظلمة ، ثم ملكوا زمام الصناعات بما فتح لهم من زهرة الدنيا وابتنتها ، وكانت الأمة الاسلامية قد تخاذلت شعوبها ودب فيها الضعف والانحلال . بما تركت من دينها ، وما نسيت من مجاهدا ، وكانت أوروبا لم تنس هزيمتها أمام المسلمين في الحروب الصليبية ، انتهزت هذه الفرصة وزحفت على بلاد الاسلام فتفتحها بالسيف والمادة . وتفتح عقول أبنائها بعلوم الدنيا ، وتنزع منها علوم الدين ، وتتغلغل في معتقداتهم لتسلها من قلوبهم بما ملك رجالها من السلطان على تربية أبنائها المسلمين وبما وضعوا عليه أيديهم من شئون

الحكومات وبما احتكروا من طرق التكسب الحر واستغلوا الضعف الانساني بالحاجة الى طلب العيش فأخرجوا لنا من صنم أيديهم رجالا مسلمين تأبى قوسهم أن تسلم بكثير من عقائد الاسلام وما ورد في الكتاب والسنة ، ويستكفرون بعض التشريعات الاسلامية بخصوصها في الحدود والزنا وحجاب النساء والزواج والعلاق والموارث والاقواف وهم يوقنون بأنهم مسلمون ولا ترضى قلوبهم وضمايرهم أن ترتطم في لجة الردة من الاسلام فترى فيهم حالة نفسية شاذة وحيرة روحية غريبة لا تخص لهم منها ولا نجاة ويعتبرهم الكبر العلي أن يخضعوا تكبرهم لما يخالف ما نشأ عليه معلوم خطورة خطأ فلا يجدون أمامهم ايقنوا أنفسهم ويرضوا ضمائرهم ، الا أن يتأولوا بخالف آرائهم من نصرص القرآن وظواهره سواء احتملت التأويل أم لم تحتمل وكان شأنهم في السنة عجباً فعنهم من يرفضها كلها ويريد أن يقم الناس - قبل أن يقم نفسه - بتكذيب كل الرواة وبوضع كل الاحاديث ومنهم من يتأول ما أمكنه تأوله ثم يرفض سائرهما

أيها السادة

كان من آثار هذه التطاليم ومن نتائج هذه الخيرة في كثير من المعلمين ما ترون من التهاك على التجديد في الدين - زعموا - ومن محاولة إظهار وجود اللائكة والجن وتأويل النصوص الواردة في ذلك ومن محاولة إنكار الخوارق السكونية التي جعلها الله سبحانه معجزات أيدها أنبياءه ورسوله إلى الناس ، بتأويلها إلى ما يخرجها عن وجه الإعجاز ويدخلها تحت مقدور الانسان ومن إنكار كل المعجزات السكونية التي أيدها الله بها نبينا محمداً ﷺ والتي تثبت عند المسلمين بالتواتر طبقة عن طبقة مما لا يحتمل الشك أو التردد فضلاً عن تكذيبه كله تحكيمياً للمقل فيها يظنون .

أيها السادة

ان العالم ليس محصوراً فيها يقع تحت المس الانساني فقط ومن زعم ذلك فقد حذر من قدرة الله بل انه لم يؤمن به ولذلك وصف الله الناقين بأنهم (الذين يؤمنون بالغيب) أي يؤمنون بما أخبرهم به الانبياء بما خرج عن إدراك

البشير يقوم المجدودة - وقد أخبرنا الله سبحانه في كتابه بصريح القول أنه أمرى عبده من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، وأخبرنا الرسول ﷺ أنه عرج به إلى السموات . وأشار الله سبحانه إلى ذلك في القرآن . اقرأوا قوله تعالى (والنجم إذا هوى . ما ضل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى : علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى : فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى . أقتامرونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى . ما زاغ البصر وما ملغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى) فليس للمؤمن الذي يؤمن بالغيب مندوحة عن تصديق ما أخبر الله به ورسوله . وإن عجز عقله عن إدراك حقيقة ما آمن به وكل علمه إلى عالمه كالشأن في التشابه من القرآن يقول الله تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . وما يعلم تأويله إلا الله . والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولو الألباب ٣ - ٧) فمن سأل تأويل آيات الله التي أبدى بها أنبيائه فما زاد عن أنه يكذب بها وهو يظن أنه يستتر تكذيبه

أيها السادة

إن الذين زعموا أن الاسراء والمراج كانا بازوح أو مناما من المتقدمين ، إنما زعموا ذلك استدلالا بأخبار رأوها و ذلك . وقد بينت لكم أنها أخبار ضعيفة وأن الاستناد إليها خطأ . وأما الذين يزعمون ذلك من المعاصرين فانما يدعون أن نبينا محمدا ﷺ لم تكن له معجزة غير القرآن ويشكرون كل الأخبار المتواترة في المعجزات ويظنون أن الاسراء والمراج يتنافيان ما اصطلاح على تسميته في هذا العصر « بالعلم » لأن للعلم انادية لم تثبت قدرة الانسان على نقل الاجسام بمثل هذه الصورة التي حكيت في حديث الاسراء والمراج ، وما إذا عتبرض الآن لما يشبهه العلم وما ينبغي ولكني أسألم هل يؤمنون بما حكي

الله في القرآن من قصة سليمان مع ملكة سبا . فقد أخبرنا الله سبحانه بما دار بين سليمان وبينها من الرسالة ، ثم قال تعالى (قال . يا أيها الملأ أئكم يأتي بني إمرئها قبل أن يأتيوني مسلمين . قال عنريت من الجن أنا أتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين ، قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك . فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر . ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ، ومن كفر فإن ربي غني كريم)

فهذه حادثة لا تختمل تأويلا استطاع فيها رجل من أصحاب سليمان عليه السلام بما علمه الله من الكتاب ، أن ينقل عرش الملكة من اليمن إلى الشام في مثل لمح البصر ، ويؤمن بصحتها كل مسلم يصدق القرآن وهي من نوع الامراء والعراج في نقل الأجسام ، فإذا تسهون من يؤمن ببعض الآيات يشكر بعضها أيها السادة

قد فقت بدعة منكورة في هذا العصر ، وهي بدعة تأويل قصص القرآن لتعاطق ما يسمونه « العلم الحديث » أو « العلوم الكونية » تقريبا إلى متعلقي هذه العلوم ، أو علقا إلى أسانذهم المشرقين ، وهم طلائع المبشرين وسواء عليهم أكانت هذه النظريات العلمية ثابتة بثبوت اليقين ، أم كانت من الظنون التي يفترضها العلم افتراضا ويرجعها لأنه لا يوجد فرض آخر أرجح منها . وإنما الذي بهم هؤلاء التأولين أن يسميهم الناس مجردين . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أيها السادة

لقد أطلت الكلام فيما عمدت إليه ، وأحس أنني قد أهملتكم ومجالات القول ذو سمة وحسبي أن قد تغفتم بالاصغاء إلى . وأستغفر الله لي ولكم

أبو الأصبال

أحمد محمد شاكر

القاضي الشرعي